

Hilfsgerüst zum Thema:

Die Rolle des Glaubens im Leben

1. Der Ansatz

- Vgl. *Summa theologiae*, II–II, q. 2, a. 3: Ist Glauben notwendig zum Heil?
- Thomas von Aquin gründet die Rolle des Glaubens auf die Erkenntnis von Wirklichkeit *qua* Wirklichkeit.
- Abstraktion
- nicht bloß als ein Angebot, vorausgesetzt nur, daß der Mensch nach Erfüllung, Glück, Endgültigkeit verlangt
- Glauben ist demnach nicht erforderlich, um überhaupt in Beziehung zu Gott zu treten, sondern erhält den Charakter einer Notwendigkeit für Thomas erst, wenn die Gottesbeziehung eschatologisch betrachtet wird.¹
- nicht nur leben, sondern er-leben
 - das heißt bewusst leben
- Die Allgemeinbegriffe der Wirklichkeit und des Guten
 - (1) „Sofern die rationale Natur den allgemeinen Begriff des Guten und der Wirklichkeit kennt, hat sie eine direkte

¹Vgl. ebd., I, q. 1, a. 5c; II–II, q. 2, a. 5. In der Zukunftsorientiertheit, und nicht zum Beispiel in Gott oder Christus, geschweige denn in der Kirche, liegt das Spezifische der übernatürlichen Tugend des Glaubens im Unterschied zum Glauben im allgemeinen. Vgl. ebd., q. 4, a. 1c; a. 7c.

Beziehung zu dem umfassenden Prinzip des Seins.²

- umfasst das ganze bewusste Leben
- eschatologisch: als notwendige Voraussetzung zur Erlangung des Heils
 - Es gibt keine Erfüllung, wenn es nichts zu erfüllen gibt. Es gibt keine Glückseligkeit, wenn es kein Verlangen danach gibt.

2. Die Paradoxie

- abstrakte Theorie und Praxis
- nicht Moral (im heutigen Sinne!)
- Offenbarung verhält sich zum Glauben ‚beiläufig‘ und ‚sekundär‘.

(2) »Alles, was in der göttlich überlieferten Schrift enthalten ist, verhält sich auf beiläufige [*per accidens*] oder sekundäre [*secundario*] Weise zum Gegenstand des Glaubens.«³
- Die empirische Basis der Offenbarung:

(3) »Obwohl wir also durch die Offenbarung dazu erhöht werden, um etwas zu erkennen, das uns sonst unbekannt wäre, trotzdem nicht dergestalt, daß wir in einer anderen Weise als durch sinnenfällige Dinge erkennen würden.«⁴

²Natura autem rationalis, in quantum cognoscit universalem boni et entis rationem, habet immediatum ordinem ad universale essendi principium. *Summa theologiae*, II-II, q. 2, a. 3.

³Per accidens autem vel secundario se habent ad obiectum fidei omnia quae in Scriptura divinitus tradita continentur. *Ibid.*, a. 5c.

⁴Unde quamvis per revelationem elevemur ad aliquid cognoscendum, quod alias esset nobis ignotum, non tamen ad hoc quod alio modo cognoscamus nisi per sensibilia [...]. Et sic restat quod formae immateriales non sunt nobis notae cognitione ›quid est‹, sed solummodo cognitione ›an est‹, sive naturali ratione ex effectibus creaturarum, sive etiam revelatione, quae est per similitudines a sensibilibus sumptas. In *Boethii De trinitate*, q. 6, a. 3c, n. 2. Vgl. ebd., q. 1, a. 2; q. 6, a. 2, ad 5; *Summa theologiae*, III, q. 55, a. 4c.

- Offenbarung hebt die Unerkennbarkeit Gottes nicht auf.⁵
- (4) »Das ist das Letzte menschlicher Erkenntnis über Gott, daß man erkennt, daß man Gott nicht kennt.«⁶

3. Die Zusammenhänge

$$\underbrace{\text{Wirklichkeit} \implies \text{Staunen} \implies \text{Glauben}}_{\implies \text{Geschichte} \implies} \implies \text{Heil}$$

- natürlich und übernatürlich
 - ‚potentia oboedientialis‘ [gehorsame Fähigkeit]
 - Vergleich zu den Gezeiten
- allgemeine Erkenntnis⁷

⁵Est etiam necessarium huiusmodi veritatem ad credendum hominibus proponi ad Dei cognitionem veriore habendam. Tunc enim solum Deum vere cognoscimus quando ipsum esse credimus supra omne id quod de Deo cogitari ab homine possibile est: eo quod naturalem hominis cognitionem divina substantia excedit. [...] Per hoc ergo quod homini de Deo aliqua proponuntur quae rationem excedunt, firmatur in homine opinio quod Deus sit aliquid supra id quod cogitare potest. *Contra gentiles*, I, c. 5, n. 3. *Summa theologiae*, I, q. 1, a. 1 argumentiert in gleicher Weise.

⁶Illud est ultimum cognitionis humanae de Deo quod sciat se Deum nescire. *De potentia*, q. 7, a. 5, ad 14. Dicimur in fine nostrae cognitionis Deum tamquam ignotum cognoscere. In *Boethii De trinitate*, q. 1, a. 2, ad 1. Ausführlicher: W. J. Hoye, »Die Unerkennbarkeit Gottes als die letzte Erkenntnis nach Thomas von Aquin«, *Thomas von Aquin*, Hrsg. A. Zimmermann, *Miscellanea Mediaevalia*, 19 (Berlin/New York, 1988), 117–139.

⁷Sola autem natura rationalis creata habet immediatum ordinem ad Deum, quia ceterae creaturae non attingunt ad aliquid universale, sed solum ad aliquid particulare, participant divinitatem vel in essendo tantum, sicut inanimata, vel etiam in vivendo et cognoscendo singularia, sicut plantae et animalia. *Summa theologiae*, II–II, q. 2, a. 3c.

- Abstraktion ist die spezifisch menschliche Weise, Konkretes zu erfassen:
(5) »Unser Bewußtsein ist imstande, in einer Abstraktion das zu betrachten, was es in Konkretion kennt.«⁸

– das Konkrete: die konkrete Form und die konkrete Existenz

- Die menschliche Natur: das natürliche Verlangen nach Glück

4. Geschichte

- Geschichte als Lernprozeß
- (6) »Um zur vollendeten Schau der Glückseligkeit zu gelangen, ist es vorher erforderlich, daß der Mensch Gott so glaubt, wie der Schüler seinem Lehrer glaubt.«⁹

- Gott als Lehrer

– Gott als die Wahrheit selbst [*veritas prima*] ist Inhalt der Glaubenstugend [*fides*]

* In bezug auf diesen Aspekt gibt es keine individuellen Entwicklungsmöglichkeiten; alle Gläubigen bleiben gleich.¹⁰

⁸Intellectus noster vel angelicus, quia secundum naturam a materia aliqualiter elevatus est, potest ultra suam naturam per gratiam ad aliquid altius elevari. Et huius signum est, quia visus nullo modo potest in abstractione cognoscere id quod in concrectione cognoscit, nullo enim modo potest percipere naturam, nisi ut hanc. Sed intellectus noster potest in abstractione considerare quod in concrectione cognoscit. [...] Et ideo, cum intellectus creatus per suam naturam natus sit apprehendere formam concretam et esse concretum in abstractione, per modum resolutionis cuiusdam, potest per gratiam elevari ut cognoscat substantiam separatam subsistentem, et esse separatam subsistens. Ibid., I, q. 12, a. 4, ad 3.

⁹Unde ad hoc quod homo perveniat ad perfectam visionem beatitudinis praeexigitur quod credat Deo tamquam discipulus magistro docenti. Ibid.

¹⁰Ex hac parte fides non diversificatur in credentibus, sed est una specie in omnibus. *Summa theologiae*, II-II, q. 5, a. 4.

* die konkreten Einzelwahrheiten des Glaubens¹¹

- Materialität des Glaubens
- Explizierung des Glaubens

- „im Laufe der Zeit“¹²
- Glaubensweg¹³
- (7) »Jeder, der in dieser Weise lernt, muß glauben, um zur vollkommenen Wissenschaft zu gelangen.«¹⁴

5. Der Wirklichkeitsbegriff [*ratio entis*]

- umfasst alles im Leben
- aber ist nicht *die* Wirklichkeit
- Indem er ‚Wirklichkeit‘ denkt, transzendiert der Mensch die Welt der Wirklichkeiten, unter denen er sich vorfindet.
- der abstrakteste Allgemeinbegriff als Begründung menschlicher Geschichtlichkeit
- Das heute zum allgemeinen Wortschatz gehörende Wort „Wirklichkeit“ stammt ursprünglich aus der theologischen Verkündigung.
 - Als Schöpfer des deutschen Wortes gilt Meister Eckhart. Er übersetzte damit das lateinische Wort *actualitas*, das ebenfalls erst von der mittelalterlichen Theologie geprägt wurde.

¹¹In obiectum fidei est aliquid quasi formale, scilicet veritas prima super omnem naturalem cognitionem creaturae existens: et aliquid material, sicut id cui assentimus inhaerendo primae veritati. *Summa theologiae*, q. 5, a. 1c. Obiectum fidei primum et formale est bonum quod est veritas prima. Sed materialiter fidei proponuntur credenda. Ebd., q. 7, a. 1, ad 3. Vgl. ebd., II–II, q. 1, a. 1c; *In III. Sent.*, d. 24, q. 1, a. 1, sol. 1, ad 1.

¹²per temporum successionem. *Summa theologiae*, II–II, q. 1, a. 7, ad 2. In der Anwendung der gleichen Analogie in der Schrift *De veritate* spricht Thomas ausdrücklich von einer *successio temporis* und einer *via credendi*. Q. 14, a. 10c.

¹³ibid., ad 3; sowie *In B. De trin.*, q. 3, a. 1c: via fidei.

¹⁴Omnis autem talis addiscens oportet quod credat, ad hoc quod ad perfectam scientiam perveniat. *Summa theologiae*, II–II, q. 2, a. 3c.

- eine Wirklichkeit [*ens*] = eine Möglichkeit [*forma*], die Wirklichkeit [*esse*] hat

- die Entzweigung durch Reflexion

- Transzendenz wird im Konkreten vollzogen.
 - In Sätzen wird dies ausgedrückt.

- Der Glaube ist nicht das Glück.
 - (8) »Glaubenserkenntnis beruhigt das Verlangen nach Glück nicht, sondern entzündet es vielmehr.«¹⁵

- in der Geschichte

6. Das Staunen

- Staunen ist ein Verlangen danach, den Grund dessen zu erkennen, was man bereits kennt.¹⁶

- Verborgtheit des Grundes¹⁷

¹⁵Per felicitatem, cum sit ultimus finis, naturale desiderium quietatur. Cognitio autem fidei non quietat desiderium, sed magis ipsum accendit: quia unusquisque desiderat videre quod credit. Non est igitur in cognitione fidei ultima hominis felicitas. *Summa contra gentiles*, III, c. 40, n. 5.

¹⁶Cuiuslibet effectus cogniti naturaliter homo scire causam desiderat. *Contra gentiles*, III, c. 25, n. 12.

¹⁷Inest enim homini naturale desiderium cognoscendi causam, cum intuetur effectum; et ex hoc admiratio in hominibus consurgit. *Summa theologiae*, I, q. 12, a. 1c. Admiratio autem consurgit, cum effectus sunt manifesti et causa occulta. *Ibid.*, q. 105, a. 7c. Vgl. *ibid.*, II–II, q. 180, a. 3, ad 3.

- Wundern, dass etwas überhaupt existiert.
- Grund der Wirklichkeiten [*entia*]: Gott¹⁸
- (9) »Die den erschaffenen Dingen innewohnende Wirklichkeit kann nur als von der göttlichen Wirklichkeit [*esse divinum*] abgeleitet verstanden werden.«¹⁹
 - eine Mit-Wahrnehmung
 - (10) »Man muß notwendig sagen, alles, was irgendwie ist, ist von Gott. Alles, was sich nämlich in einem Ding nur durch Teilhabe findet, muß in ihm von dem verursacht sein, dem es von seinem eigenen Wesen her zukommt [...]. Gott ist das in sich bestehende Sein selbst. Und [...] dieses in sich bestehende Sein kann nur ein einziges sein; wie die Weißfarbenheit, wenn sie in sich bestehen würde, nur eine sein könnte, da die Weißfarbenheiten sich nur vervielfältigen gemäß den aufnehmenden Körpern. Es bleibt also letztlich, daß alles andere als Gott nicht sein eigenes Sein ist, sondern am Sein teilnimmt. Infolgedessen ist alles, was sich durch die verschiedene Teilhabe im Sein unterscheidet, so daß es mehr oder weniger vollkommen das Sein besitzt, notwendig verursacht von dem ersten Seienden, das auf vollkommenste Weise ist.«²⁰

¹⁸Intellectus autem humanus cognoscit ens universale. Desiderat igitur naturaliter cognoscere causam eius, quae solum Deus est. *Contra gentiles*, III, c. 25, n. 12.

¹⁹Licet causa prima, quae Deus est, non intret essentiam rerum creaturarum, tamen esse, quod rebus creatis inest, non potest intelligi nisi ut deductum ab esse divino. *De potentia*, q. 3, a. 5, ad 1.

²⁰Necesse est dicere omne quod quocumque modo est, a Deo esse. Si enim aliquid invenitur in aliquo per participationem, necesse est quod causetur in ipso ab eo cui essentialiter convenit. [...] Deus est ipsum esse per se subsistens. Et [...] esse subsistens non potest esse nisi unum, sicut si albedo esset subsistens, non posset esse nisi una, cum albedines multiplicentur secundum recipientia. Relinquitur ergo quod omnia alia a Deo non sint suum esse, sed participant esse. Necesse est igitur omnia quae diversificantur secundum diversam participationem essendi, ut sint perfectius vel minus perfecte, causari ab uno primo ente, quod perfectissime est. *Summa theologiae*, I, q. 44, a. 1c.

7. Glauben

- impliziter und expliziter Glaube
- Am Ereignis des Staunens setzt das Glauben an. Man läßt sich auf die Zugkraft des Staunens ein.
- Die Wirklichkeit wird so **als gut** erfaßt, d. h. man nimmt sie nicht nur wahr, man strebt nach ihr.
- Leben im Glauben ist Leiden der Dürstenden.²¹
- So entsteht der erste bewußte, d. h. menschliche, Kontakt zu Gott, und zwar nicht unmittelbar, etwa in einer Gotteserfahrung, sondern in der Bewegung zu Gott hin.²²
- Der Glaube ist seinem Wesen nach etwas Vorläufiges; er wirkt auf seine eigene Aufhebung hin. Der Glaube will überflüssig werden.

²¹Vgl. C. F. von Weizsäcker, *Aufbau der Physik* (München, 1985), 633: »[...] die naturwissenschaftlich realistischste [Sichtweise des Lebens]: Leben ist Durst und Leiden.«

²²Actus fidei est primus motus mentis in Deum. In *Boethii De trinitate*, q. 3, a. 2c (5). Fides est necessaria tanquam principium spiritualis vitae. *Summa theologiae*, II–II, q. 16, a. 1, ad 1; vgl. ebd., q. 3, a. 1, ad 3; q. 4, a. 7. [...] Tendit in id quod est supra se, scilicet in Deum. In quo quidem motu primum principium est fides. Ebd., q. 7, a. 2c.